

المدة أو غير ذلك . ولكن العقوبة للمنافقين تكون بلا خروج ، وفي هذا تهيب منها ؛ لأنك لو علمت يقيناً أن العقوبة أبدية ، فسوف تعفى الإقدام على الجريمة .

ثم يعطينا الحق سبحانه وتعالى صورة أخرى عن الحلف والكذب الذي كان يفعله المنافقون ؛ فيقول سبحانه :

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ
وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ زَوَّارٌ لَّئِن آتَيْنَاهُم
إِلَآءَ أَنْ أَعْنَيْتَهُمْ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكْفُرُوا
بِمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ قُلْ أَصْحَابُ الْأَيْمَانِ
أَشَدُّ حَبْشًا لِّمَنْ هُمْ يُنْفِقُونَ أَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا إِذْ قَالُوا لَا بُدَّ لَنَا
بِإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَاكِسَ الْعِصَمِ
أَلَمْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا إِذْ
قَالُوا إِنَّ هَٰذَا رَسُولٌ مُّذْعَبٌ إِنَّهُ قَالَ إِنَّهُ



وفي هذه الآية الكريمة يبين لنا الحق سبحانه وتعالى حلقات الحلف بالكذب للمنافقين ؛ فهم يحلفون أنهم ما قالوا ، ويجعلون الله عرضة لأيمانهم ؛ مع أنهم قالوا كلمة الكفر ، وكفروا بعد أن أعلنوا الإسلام بلسانهم ، وإسلامهم إسلامٌ مُدَّعى .

ولهذه الآية الكريمة قصة وقعت أحداثها في غزوة تبوك التي حارب المسلمون فيها الروم ، وكانت أول قتال بين المسلمين وغير العرب ، حيث دعا رسول الله ﷺ إلى هذه الغزوة في فترة شديدة الحرارة ، وكان كل واحد في هذه الفترة يفضل الجلوس في الأحياف^(١) ، أي الحدائق

(١) الأحياف في اللغة : أماكن وسط بين مجرى السيل في الجبل ، وبين صخوره ، ثبت فيها الحشائش . انظر لسان العرب (مادة : خ ي ف) .

الصغيرة ، ويجلسون تحت النخيل والشجر في جو رطب ولا يرغبون في القيام من الظل .

وعندما دعا رسول الله ﷺ للجهاد في سبيل الله ، والذهاب إلى قتال الروم ، تلمس المنافقون الأعذار الكاذبة حتى لا يذهبوا للجهاد ؛ فظل القرآن ينزل في هؤلاء الذين تخلفوا عن هذه الغزوة شهرين كاملين ، فقال رجل اسمه الجلاس بن سويد : والله إن كان ما يقوله محمد عن الذين تخلفوا عن القتال صدقاً فنحن شر من الحمير . وهنا قال عامر بن قيس الأنصاري : لقد صدق رسول الله ﷺ وأنتم شر من الحمير . وأنت يا جلاس شر من الحمار . وهنا قام عدة من المنافقين ليفتكوا بعامر بن قيس الأنصاري ؛ لأن الجلاس بن سويد كان من سادة قومه . وذهب عامر بن قيس إلى رسول الله ﷺ وأخبره بما حدث ، فاستدعى رسول الله ﷺ ابن سويد وسأله عن الخبر ، فحلف بالله أن كل ما قاله عامر بن قيس لم يحدث . وتركه رسول الله ﷺ بعد أن حلف بالله . وهنا رفع عامر بن قيس يده إلى السماء ، وقال : اللهم إني أسألك أن تنزل على عبدك ونيك محمد ﷺ تصديق الصادق وتكذيب الكاذب . فقال رسول الله ﷺ « آمين »^(١) . ولم يتهوا من الدعاء حتى نزل الوحي يقول الحق جل جلاله : ﴿ يَخْفَوْنَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ أُولُو بَاطِلٍ أَلْمُوتُوا ﴾ .

وهكذا حسمت هذه الآية الكريمة الموقف . وأظهرت من هو الصادق ومن هو الكاذب ؛ فيما رواه عامر بن قيس وأنكره الجلاس .

ولكن الآية الكريمة تجاوزت ما عُرف من الحادثة إلى ما لم يبلغ رسول الله ﷺ ؛ فقال سبحانه : ﴿ وَهُمْ أُولُو بَاطِلٍ أَلْمُوتُوا ﴾ ذلك أن الله تبارك وتعالى

أراد أن يُعلم المنافقين أن سبحانه يخبر نبيه بما يخفيه المنافقون عنه ، ولو نزلت الآية فقط في حادثة الخلف الكذب ، لقال المنافقون : ما عرف محمد - عليه الصلاة والسلام - إلا ما قاله عامر ، ولكن هناك أشياء لم يسمعها عامر ؛ وهم قالوها ، ذلك أن المنافقين كانوا قد تأمروا على حياة النبي ﷺ واتفقوا على قتله عند عبوره العقبة ، والعقبة هذه هي مجموعة من الصخور العالية التي تعترض الطريق ، فيستحيلون على اجتياز هذه العقبة بأن يعبروها أحياناً من أنفاق منخفضة ، وأحياناً يعبرونها بأن يصعدوا فوقها ثم ينزلوا .

ودير المنافقون ^(١) أن يدفعوا رسول الله ﷺ من أعلى الصخور ، فيقط في الوادي ، ولكن حذيفة بن اليمان الذي كان يسير خلف ناقة رسول الله ﷺ تنبه للمؤامرة ، فهرب المنافقون ، وهكذا لم ينالوا ما يريدون ، مثلما لم ينالوا ما أرادوه عندما أتى رسول الله ﷺ مهاجراً إلى المدينة ، فقد كانوا يعدون العدة ليجعلوا عبد الله بن أبي ملكاً عليهم ، ولكن مجيء رسول الله ﷺ لم يمكنهم من ذلك .

وقيل : إنهم تأمروا على قتل عامر بن قيس ؛ لأنه أبلغ رسول الله ﷺ ما قاله الجلامس بن سويد ، ولكنهم لم يتمكنوا .

(١) كانوا اثني عشر رجلاً ماتوا محاربين لله ورسوله . عن حذيفة بن اليمان قال : كنت آنحذاً بخطام ناقة رسول الله ﷺ أقود به ، وعمار يسوقه . حتى إذا كنا بالعقبة نادانا بانهي عشرين ركاباً ، قد اعترضوه فيها ، فأبى رسول الله ﷺ بهم ، فصرخ بهم فولوا مدبرين ، فقال لنا رسول الله ﷺ : هل عرقتم القوم ؟ قلنا : لا يا رسول الله ، كانوا متلثمين ، ولكننا قد عرفنا الركاب . قل : هؤلاء المنافقون إلى يوم القيامة ، وهل تدرون ما أرادوا ؟ قلنا : لا . قال : أرادوا أن يزعموا رسول الله ﷺ في العقبة ، فيلقوا منها . قلنا : يا رسول الله أو لا تبعث إلى عشارهم حتى يبعث إليك كل قوم برأس صاحبهم ؟ قال : لا ، أكره أن تحدث العرب بينها أن محمداً قاتل بقوم ، حتى إذا أظهر الله بهم أنبل عليهم يقتلهم ، ثم قال : اللهم ارمهم بالدبيلة . قلنا : يا رسول الله وما الدبيلة ؟ قال : شهاب من نار يقع على نياط قلب أحدكم فيهلك . أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٥/ ٢٦٠ ، ٢٦١) وفيه عن ابن إسحاق .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ و ﴿ نَقَمُوا ﴾ تعنى : كرهوا ، والغنى - كما نعلم - أمر لا يُكره ، ولكن وروده هنا دليل على فساد طبائعهم وعدم الإنصاف فى حكمهم ؛ لأن الغنى والأمن الذى أصابهم ليس عيباً ولا يولد كراهية . بل كان من الطبيعى أن يولد حباً وتفانياً فى الإيمان .

والحق سبحانه وتعالى يوضح لهم : ماذا تعيبون على محمد ؟ وماذا تكرهون فيه ؟ هل تكرهونه وقد جاءكم بالعزة والغنى ؟

وقبل أن يأتى رسول الله ﷺ ، كان الذين كرهوا مجيئ الرسول إلى المدينة فقراء لا يملكون شيئاً ، ولكنهم لما فاققوا ودخلوا فى الإسلام ، أخذوا من الغنائم ، وأغناهم الله ^(١) ؛ بل إن الجلاس بن سويد لما قُتل له غلام دفع له رسول الله ﷺ اثنى عشر ألف درهم دية . إذن : فقد جاء على يد الرسول ﷺ الغنى للجميع ، فهل هذا أمر تكرهونه ؟ طبعاً لا . ولكن دليل على فساد طبائعكم وعدم إنصافكم فى الحكم ، وما دام الله سبحانه وتعالى قد أغناكم بمجيئ رسوله ، ما كان يصح أن يُعاب ذلك على رسول الله ﷺ ، بل كان يجب أن يُمدح به ، وأن تتفاتوا فى الإيمان به ونصرته .

وقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ يلفتنا إلى أسلوب القرآن الكريم . ولقد قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ وكان قياس كلام البشر أن يقال « الله ورسوله من فضلها » ، ولكنه قال : ﴿ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ لأن الله لا يُشئ مع أحد ، ولو كان محمد بن عبد الله .

ولذلك عندما سمع رسول الله ﷺ خطيباً يخطب ويقول : من أطاع الله ورسوله فقد نجا ، ومن عصاهما فقد هلك ، فقال رسول الله ﷺ : بش خطيب القوم أنت ؛ لأن الخطيب جمع جمع تشية بين الله ورسوله .

(١) قال الكلبي : كانوا قبل قدوم النبي ﷺ فى غنى من الميث ، لا يركبون الخيل ولا يهززون الغنمة ، فلما قدم عليهم النبي ﷺ استغثوا بالغنائم « ذكره القرطبي فى تفسيره (٤/ ٢٦٣٢) .

ومنا توقف الخطيب وقال: فماذا أقول يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: قل ومن يعص الله ورسوله فقد هلك^(١)، ولا تقل: عصاهما، لا تجمع مع الله أحداً ولا تُشن مع الله أحداً؛ ولذلك نجد القرآن الكريم لم يقل: أغناهم الله ورسوله من فضلهم، ولكنه قال: ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ لأن الفضل واحد. فإن كان لرسول الله ﷺ فضل، فهو من فضل الله.

وعلى أية حال فالله لا يُثنى معه أحد؛ ولذلك نجد في القرآن الكريم: ﴿يَخْلَفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾ (١٢)

وهنا ترى أيضاً أن الحق سبحانه قد استخدم صيغة المفرد في الرضا؛ لأن رضا الله سبحانه وتعالى ورضا رسوله ﷺ يتحدان، ولأنه إذا جاء اسم الله فلا يُثنى معه أحد.

وبعد أن فُضح الحق سبحانه وتعالى المنافقين وبين ما في قلوبهم، لم تتخل رحمته عنهم؛ لأنه سبحانه وتعالى رحيم بعباده، ولذلك فتح لهم باب التوبة فقال: ﴿إِنْ يَتُوبَا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ﴾، وفتح باب التوبة رحمة لحركة الحياة كلها؛ فلو أغلق الله باب التوبة لأصبح كل من ارتكب ذنباً مصيره للنار. وإذا علم الإنسان أن مصيره للعذاب مهما فعل، فلا بد أن يستشري في الذنب، ويزداد في الإثم، ما دام لا فرق بين ذنب واحد وذنوب متعددة. ولكن حين يعلم أي إنسان يخطيء أن باب التوبة مفتوح؛ فهو لا يستشري في الإثم، ثم إن الذي يعاني من الشرور والآثام حقيقة هو المجتمع ككل، فإذا وجد لص خطير مثلاً؛ فالذي يعاني من سرقاته هو المجتمع. وإذا وجد قاتل محترف فالذي يعاني من جرائمه هم الذين سيقتلهم من أفراد المجتمع.

(١) عن عدي بن حاتم أن رجلاً خطب عند النبي ﷺ فقال: من يعص الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد هوى. فقال رسول الله ﷺ: «يشن الخطيب أنت». قل: ومن يعص الله ورسوله فقد غرى. أخرجه مسلم في صحيحه (٨٧٠)، وأحمد في مسنده (٢٥٦/٤، ٢٧٩) وأبو داود في سننه (١٠٩٩).

إذن: ففتح باب التوبة رحمة للمجتمع ، لأنها لا تدفع المجرم إلى الاستشراء في إجرامه . وإذا نظرت إلى الآية الكريمة ، فالله سبحانه وتعالى بعد أن أظهر الحق ، وبيّن للرسول ﷺ وللمؤمنين أشياء كان المنافقون يخفونها ؛ فتح للمنافقين باب التوبة ، وحينئذ قال الجلاس بن سويد زعيم المنافقين : يا رسول الله . لقد عرض الله عليّ التوبة . والله قد قلت ما قاله عامر ، وإن عامراً لمصدق فيما قاله عنى . وتاب الجلاس وحسن إسلامه^(١) .

أما الذين تُعرض عليهم التوبة ولا يتوبون إلى الله ، فقد قال سبحانه :

﴿ وَإِنْ يَقُولُوا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ . إذن : فجزاء من يرفض التوبة ولا يعترف بخطئه هو العذاب الأليم ، لا في الآخرة فقط ، ولكن في الدنيا والآخرة . وعذاب الدنيا إما بالقتل وإما بالفضيحة ، وعذاب الآخرة في الدرك الأسفل من النار .

ولكن قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ قد يفهمه بعض الناس فهماً خاطئاً ، بأن العذاب في الدنيا فقط ، ولكن هناك أرض في الدنيا ؛ وأرض في الآخرة هي أرض المعاد^(٢) ؛ مصداقاً لقوله تعالى :

﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ ... ﴾ (٤٨) [إبراهيم]

إذن : فكلمة ﴿ الْأَرْضِ ﴾ تعطينا صورتين في الدنيا وفي الآخرة .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ يوضح لنا أن الولي هو القريب منك الذي تفزع إليه عند الشدائد ، ولا تفزع عند الشدائد

(١) انظر : الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني (ترجمة ١١٧٢) .

(٢) قال أبو يحيى الأنصاري في فتح الرحمن (ص ١٧٠) : « لما كانوا لا يعتقلون الوحداية ، ولا يصدقون بالآخرة ، كان اعتقادهم وجود الولي والنصير مقصوراً على الدنيا ، نعب عنها في الأرض أو : أراد بالأرض أرض الدنيا والآخرة » .

إلا لمن تطمع أن ينصره ، أو لمن هو أقوى منك ، أما النصير فهو من تطلب منه النصرة . وقد يكون من البعيدين عنك ولا ترتبط به ولاية ، إذن : فلا الولي الأقرب منك ، ولا الغريب الذي قد تفرع إليه لينصره يستطيع أن يفعل لك شيئاً ، فلا نجاة من عذاب الله لمن كفر أو نافق .

ثم يعرض الحق سبحانه وتعالى صورة أخرى من صور المنافقين ؛ فيقول :

﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِذَا أَتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ

لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ (٧٥)

﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ أى : من المنافقين الذين عرض الله صوراً كثيرة لهم في هذه السورة الكريمة ، فقال : ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ ، و ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ و ﴿ وَمِنْهُمْ ﴾ . واختلفت روايات المفسرين والرواة في مدلول قوله تعالى ﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ ﴾ . فقال بعضهم : إنه ثعلبة بن حاطب ، وقال آخرون : إنه معتب بن قشير ، وقال رأى ثالث : إنه الجعد بن قيس ، وقال قائل رابع : إنه حاطب بن أبى بلتعة . كل هذه خلافات تحملها الآية الكريمة ^(١) ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى قال :

﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ ولم يقل الحق : « فلما آتيناه من فضلنا بخل به » بحيث ينطبق على حالة واحدة ، ولكن الحق تبارك وتعالى جاء بها بصيغة الجمع فقال سبحانه :

﴿ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ ... ﴾ (٧٦) [التوبة]

(١) ذكر القرطبي في تفسيره (٢/٤١٣٤) هذه الروايات ، ورجع أنها نزلت في ثلاثة من المنافقين : نبتل ابن الحارث ، وجعد بن قيس ، ومعتب بن قشير . أما كونه ثعلبة بن حاطب فقد رفضه القرطبي ؛ لأنه شهد بدرأ . أما الحافظ ابن حجر العسقلاني فقد فرق بين الذي شهد بدرأ وغيره . انظر الإصابة في تمييز الصحابة (ترجمة ٩٢٤) .

إذن : فهناك جمع . والروايات كلها يمكن أن تكون صحيحة في أن الآية الكريمة نزلت في أفراد متعددين ، وسبحانه يقول : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ ﴾ فكيف يكون للمنافقين عهد مع الله ؟ نقول : لقد عومل هؤلاء المنافقون بظواهر ألسنتهم ، فهم قد أعلنوا إسلامهم ، وكان الواحد منهم يقول : أعاهد الله على كذا وكذا ؛ تماماً كما يأتي الواحد منهم للصلاة ويحرص بعضهم على التواجد في الصف الأول للمصلين ، فهل منعه النفاق من الصلاة ظاهراً ؟ لم يمنعه أحد ، كذلك عندما يعاهد الله فهو يعاهده بظاهر لسانه .

وقصة الآية ^(١) : أن رجلاً فقيراً من الأنصار ذهب إلى رسول الله ﷺ وقال : إني فقير مملق - أي شديد الفقر - قادم لى الله يا رسول الله أن يومع على دنياي . وبفطنة النبوة قال ﷺ : إن قليلاً تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه ، فعاوده وقال : ادع الله لى أن يومع على . فدعا له فوسّع الله عليه .

ولسائل أن يسأل : كيف يستجيب الرسول ويدعو لمنافق ؟ وإذا كان الرسول قد دعا ترضية له وتأليفاً لقلبه ؛ فكيف يجيب الله رسوله في طلب منافق منه ؟

ونقول : ربما كان ذلك ؛ لأن المنافق أراد أن يجرب : أرسول الله رسول حق ، بحيث إن دعا الله أجيب ؟

فلما دعا رسول الله ؛ أراد الحق سبحانه وتعالى أن يعلم هذا المنافق أنه : نعم هو رسول الله ؛ وإن دعا لأى أحد يُجبّه الله ، فتكون هذه للنبي ﷺ .

فلما دعا رسول الله لتعلبة ، أو للجد بن قيس ، أو لحاطب بن أبى بلتعة ؛ استجاب الله لدعاء رسوله ؛ وأعطى مَنْ سأل الدعاء مالا وفيراً ، وقالوا : ولقد تكاثر مال ثعلبة ، وكانت ثروته من الأغنام قد تناسلت

(١) سبق تخريج هذه الفصة عند تفسير الآية ٥٢ من سورة التوبة .

حتى ضاقت بها شعاب المدينة ، فهرب بها إلى شعاب الجبال ، وإلى الصحراء الواسعة ، فامتلات ، فشغلته أمواله أول ما شغلته عن صلاة الجماعة ، وأصبح لا يذهب للصلاة إلا في يوم الجمعة ؛ فلما كثرت كثرة فاحشة ؛ شغلته أيضاً عن صلاة الجمعة . وفي ذلك دليل صدق لتبوء رسول الله له . إذن : فكل الأمر إنما جاء تأييداً لمنطق الرسول معهم ؛ حتى يُسَفِّههم في أنهم نافقوا في الإسلام .

وبعد ذلك سأل عنه رسول الله ﷺ ، فقالوا : إنه في الشعاب شغلته ماله . فقال : يا ويح ثعلبة . وأرسل إليه عامل الصدقة^(١) ؛ لأن ثعلبة قد عاهد الله وقال : ﴿ لئن آتانا من فضله لنصدقن ﴾ فذهب عامل الصدقة إليه ، فلما قال له : مات ما كتب الله عليك من الصدقة من مالك . قال : أمي أخت الجزية^(٢) ؟ وذكره عامل الصدقة : أنت الذي عاهدت ، ومن ضمن عهدك أنك إن أوتيت تصدقت وكنت من الصالحين ، فما لك لا توفى بالعهد . ورد ثعلبة على عامل الصدقة : اذهب حتى أرى رأيي .

إذن : هو قد عاهد الله ، ودعا رسول الله ، واستجاب الله له ، وكثرت أمواله ، وبعد ذلك صدق الله نبيه في قوله : « قليل تزدى شكره ، خير من

(١) بذلك حينما نزلت آية : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها ﴾ [التوبة: ١٠٣] . ثعلبة هنا كان قد عاهد الله لئن رزقه وأعطاه ليتصدق ، ولم تكن محددة فلما نزلت آية : ﴿ خذ من أموالهم .. ﴾ [التوبة: ١٠٣] وفرضت الزكاة وفرض إنفاذ ما عاهد عليه الله . وهذا نظير ما حكاه رب العزة عن بني إسرائيل : ﴿ إِذْ قَالُوا لَنَبِيرُهُمْ أَهْتَ لَنَا عَلَيْنَا نَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا رَمًا لَنَا أَلَّا نَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا قُلْنَا كَيْبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ﴾ [البقرة: ٢٤٦] .

(٢) الجزية : هي مبلغ من المال يوضع على من دخل في دمة المسلمين وعهدهم من أهل الكتاب ، وقد فرضها الإسلام عليهم في مقابل فرض الزكاة على المسلمين ، ونظير قيامهم بالدفاع عن الدين وحمايتهم في البلاد الإسلامية التي يقيمون فيها ، وهي تحب على من كان : ذكراً ، مكلفاً ، حراً . ولا تحب على ساكنين وفقراء أهل الكتاب . انظر : فقه السنة للشيخ سيد سابق (٣ / ١١٢ - ١١٧) .

كثير لا تطيقه ، فلما عاد عامل الصدقة إلى رسول الله برد ثعلبة . قال ﷺ : وبع ثعلبة . فلما علم ثعلبة أن قرآناً قد نزل فيه ، انزعج انزعاجاً شديداً ، وأسرع إلى رسول الله ﷺ ، وعرض عليه الزكاة . فلم يقبلها رسول الله منه ، فأخذ يتردد عليه للقبول ، فلم يقبلها رسول الله منه . لقد أراد ﷺ بذلك أن يثبت أن الله وفقراء الله في غنى عن مالك يا ثعلبة .

فلما انتقل رسول الله إلى الرفيق الأعلى جاء ثعلبة بالصدقات المؤخرة عليه كلها إلى أبي بكر ، فقال أبو بكر : ما كان لرسول الله أن يمتنع عنها ثم يأخذها أبو بكر .

لما توفي أبو بكر جاء إلى عمر ، فقال عمر مقالة أبي بكر . وجاء لعثمان ، إلا أنه قبل أن يصل إليه كان قد هلك في عهد عثمان .

﴿ لَيْنٌ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ ، وكلمة ﴿ لَيْنٌ ﴾ قَسَمٌ ، والقَسَمُ هو صورة العهد ، فكأنه قال : أقسم بالله إن آتاني الله مالاً لأفعلن كذا . وقد فهمنا أنها قَسَمٌ من وجود اللام في جواب القَسَمِ ﴿ نَصْدُقُنَّ ﴾ والصدقة هي الصدقة الواجبة أي الزكاة ، و﴿ تَكُونُنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي : نزيد في التطوعات ، والمروءة ، والأريحية ، وكل ما يدل على الصلاح .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ فَلَمَّا آتَوْهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ

مُعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾

والله عطاءان : عطاء الأسباب ، وعطاء التفضل . وعطاء الأسباب يتمثل في أن يجدد الإنسان في أي عمل من الأعمال ؛ فيعطيه الله ثمرة عمله ؛ مؤمناً كان أو كافراً ؛ طائعاً أو عاصياً ؛ لأن الإنسان قد أخذ

الأسباب وأنقنها ، ولذلك تجدد بعضاً من الكافرين بالله وهم يعيشون في سعة ؛ لأنهم يحسنون الأسباب ، وما داموا قد أحسنوا الأسباب ، وهم عبيد الله أيضاً ، وسبحانه هو الذي استدعاهم للوجود ، فضمن لهم أن تستجيب لهم الأسباب ، ولا تضرهم عليهم ؛ فالشمس تشرق على المؤمن والكافر ، وعلى الطائع والعاصي ، والمطر ينزل على الأرض . وكذلك كل شيء في الأرض تستجيب عناصره لما يزرعون أو لما يفعلون ، إذن فهذا عطاء الأسباب .

ولكن الحق سبحانه يستر عطاء الفضل في عطاء الأسباب ، كمن يسير في طريق مجهول فيجد كنزاً ، أو أن ثمار محصوله لا تأتي عليها ريح أو إعصار يقلل من ناتج المحصول . ويبارك له الحق سبحانه في بيع محصوله ، ويبارك له في رزقه منه ، فلا يصرقه فيما يضيغ ويذهب ماله . وهذا كله اسمه عطاء الفضل . وعطاء الأسباب عامٌ للناس جميعاً . أما عطاء الفضل فهو خاص بأولياء الله الذين أخلصوا عملهم لله طاعة وامثالاً .

وقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ دليل على أن الرزق الذي جاءهم لم يخضع للأسباب وحدها . بل زاد عما تعطيه الأسباب بفضل من الله . فالتكاثر الذي حدث في أغنام ثعلبية لم يكن تكاثراً بالأسباب فقط ، بل فيه بركة جعلت البطن الواحدة من الشاة تأتي بأكثر من وليد ، والعشب الذي ترعاه يُدر كمية كبيرة من اللبن .

﴿ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ ﴾ ما هو البخل ؟ هناك في اللغة أسماء للامتناع عن العطاء ، فهناك بخل ، وشح ، وكرازة ، وكلها أسماء للامتناع عن عطاء شيء ، لكن منازل العطاء والبخل تختلف ، بمعنى أن هناك إنساناً لا يعطى إلا من سأل ؛ تلك منزلة ، وإنساناً آخر لا يعطى كل

من سأل ، بل يعطى من سأل به بأسباب تثير عواطفه نحوه ، كأن يقول :
ولدى مريض ، أو احترق بيتي ، فالسائل هنا لا يسأل فقط ، ولكنه يعجى
بعلة السؤال منيرة للعواطف . وهناك من يعطى بغير سؤال .

هي إذن : ثلاث مراحل للمعطاء ؛ واحد يعطى من يراه هكذا ؛ مظنة أن
حالته رقيقة من غير أن يسأل . وهذه منزلة من منازل القرب من الله ، ينير
الله بها بصائر قوم لتكون يدهم هي يد الله عند خلق الله . بل إن هناك أناساً
يعاتبون أنفسهم إذا جاء إنسان فسألهم صدقة أو معونة ؛ كالرجل الذي
ذهب فطرق الباب ، فخرج إليه صاحب البيت فسأله عما يريد ، فطلب
السائل منه مالاً فدخل صاحب البيت بيته وأخذ شيئاً من مال وأعطاه
للسائل ، فحلمت امرأته أنه جاء يسأله مالاً فأعطاه . ولكن الزوج الذي
أعطى مالاً رجع يكي . فقالت له : وما يكيك وقد أجبتك إلى مطلبه ؟
فقال : يكييني أنني تركته ليسألني ، أي : أنه يكي لأنه لم يملك فطنة
تجعله يستشف مسائل الناس من حوله ليعطى المحتاجين بغير سؤال .

إذن : فواحد يعطى عن مسألة ؛ تلك مرتبة ، وهناك من يعطى من غير
مسألة ، بل يعطى عن فضل عنده ، أي : يملك الكثير ويعطى منه .
وثالث : يعطى نصف ما عنده ، يقاسمه فيما يملك ، أو يعطى أكثر ما عنده
حسب ما ينقدح في ذهنه من حاجة الإنسان المعطى .

هي إذن ثلاث مراحل : رجل يعطى من غير سؤال ، ورجل يعطى
بسؤال فيه أسباب مثيرة ومهيجة للعاطفة ، ورجل يعطى بمجرد السؤال .

فمن هو البخيل ؟

أفضل درجة للبخل ؛ أن يبخل الرجل على من يسأله مسألة مسببة
بأحداث تهيج العواطف ، ومع ذلك لا يرق قلبه ، هذا هو البخيل .
﴿ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴾ واحد من هؤلاء لم

يخل فقط ، بل انصرف عن الذي يسأله ، مثل الذي انصرف عن العامل الذي جاء يأخذ الصدقة ، وقد كان عليه - مثلاً - أن يجلس العامل ، ويقدم له التحية الواجبة ؛ ثم يقول له سترى رأينا ، ولكنه تولى وأعرض عنه .

ويأتى الحق هنا بعقاب من يسلك مثل هذا السلوك فيقول :

﴿ فَأَعْقِبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ ٧٧

وقوله سبحانه : ﴿ فَأَعْقِبَهُمْ ﴾ أى : جعل العقابة لهذا التصرف ؛ أن جعل لى قلوبهم النفاق ﴿ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴾ أى : إلى يوم القيامة . وما دام الله قد قال هذا فمعناه أن الذى عمل مثل هذا العمل ، وسئل الصدقة فمنعها ويخل وتولى وأعرض ، فهذا إعلام من الله أن هذا الإنسان لا يموت على إيمان أبداً . ولم يموت واحد من هؤلاء على الإيمان ، وقد كان هذا العقاب بسبب أنهم أخلفوا الله ما وعدوه فقال سبحانه : ﴿ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ ﴾ وكذلك جاءهم العقاب بسبب أنهم : ﴿ كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ فكان الواحد منهم قد كذب كلمة المهد أولاً ، وكذب ثانياً فى أنه قال : أمى أخت الجزية ؟ مع أنه يعرف أن الزكاة عن المال هى ركن من أركان الإسلام .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ ٧٨

والعلم هنا مقصود به معرفة الخبر الذى لم يكن معروفاً قبل ذلك ،

وقوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا ﴾ فيه همزة الاستفهام ، ولم النافية مثل قول الحق سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ۚ ﴾ [الفيل]

ونحن نعرف أن الإخبار بين المتكلم والمخاطب له عدة صور : الصورة الأولى : أن يخبر المتكلم المخاطب بما عنده ، وهذا «خبر» . والصورة الثانية : أن لا يخبر المتكلم مخاطبه بالخبر ، بل يجعل المتكلم نفسه يقول الخبر ، مثل قول أحد المحسنين : ألم أحسن إليك ؟ وكان في استطاعته أن يقول « أنا أحسنت إليك » ، فيكون خبراً من جهته ، لكنه يريد أن يعطى للخبر قوة ، فجعل الكلام من المستفهم منه ، وكأنه عرض الأمر معرض السؤال في معرض النفي ؛ ثقة في أن المخاطب لن يجد إلا جواباً واحداً هو : نعم أحسنت إلى .

إذن : فالخبر إما أن يكون خبراً مجرداً عن النفي ، أو خبراً معه النفي ، أو خبراً معه الاستفهام . وأقوى أنواع الإخبار : الخبر الموجود مع النفي ، والموجود مع النفي الاستفهام ؛ لأن الخبر على الصورة الأولى يكون من المتكلم ، والخبر من المتكلم قابل لأن يكون صادقاً وأن يكون كاذباً . ولكن الاستفهام يقتضى جواباً من المخاطب ، ولا يجيب المخاطب إلا بما كان في نفس المتكلم ؛ ولو كان المتكلم يعلم أن المخاطب قد ينكر فلن يسأله . أو يقول لإنسان : أنا راضى ذمتك ، وهذا القول يعنى أن قائله علم أنه لا حق غير هذا ، ومن يدير الكلام في عقله لن يجد إلا أن ما يسمعه هو الحق .

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ وما هو السر ؟ وما هي النجوى ؟ السر : هو ما تكتمه في نفسك ولا تطلع عليه أحداً ، فليس السر هو ما تُسرُّ به للغير ؛ لأن هذه هي النجوى ، وأصل النجوى البعد .

ويقال : فلان بنجرة عن كذا ، أى : بعيد عن كذا . وأصل النجوى أيضاً المكان المرتفع فى الجبل ، فكأن المرتفع بالجبل بعيد عن مستوى سطح الأرض . وحين يرغب إنسان أن يكلم أحداً بكلام لا يسمعه غيرهما ؛ فهو يستأذنه فى الابتعاد عن بقية الجلوس ليتكلم معه كما يريد ، أو يُخفض من صوته فلا يسمعه سوى الإنسان الذى يريد أن يهمنى له بكلمة ، ولا يسمعها أحد آخر ^(١) ، ولذلك سموها المناجاة ؛ وهى كلام لا يسمعه القريب ؛ لأنك خفضت صوتك خَفَضاً يخفى على القريب ، فكأنه صار بعيداً .

إذن ، فالسر : هو ما احتفظت به فى نفسك ، والنجوى : هو ما أسررت به للغير بحيث لا يعلمه من يجالسك .

والذين منعوا الصدقة ، لابد أنهم اتفقوا على ذلك فيما بينهم ، وأنهم تكلموا فى هذا الأمر - منع الصدقة - بعد أن صاروا أغنياء ولهم أموال كثيرة ، وتمردوا على منطق الإسلام مع أنهم كانوا حريصين دائماً أن يظهروا فى إسلامهم مظهراً يفوق المسلمين الحقيقيين ، فكانوا دائماً فى الصفوف الأولى للصلاة كى يسترُوا نفاقهم .

وحين يوضح الحق سبحانه وتعالى أنهم أسروا فى نفوسهم كلاماً ؛ فهذا الأسرار فى النفس حين يُخبر به الله ؛ هو هتك الحجاب المكان والزمان معاً ، وأعلم سبحانه رسوله ﷺ بما دار فى هذا الأسرار ، كما هتك له من قبل حجب الزمان الماضى . وذلك فى الأمور التى لم يشهدها ، ولم يسمعها من معلم ، ولم يقرأها فى كتاب لأنه أُمى ، فأخبر رسول الله عن أكثر من أمر لم يشهده ولم يسمعه ولم يقرأه .

(١) وقد ورد النهى من مناجاة اثنين دون الثالث ، فعن عبد الله بن مسعود قال قال ﷺ : « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما ، فإن ذلك يحزنه » . أخرجه مسلم فى صحيحه (٢١٨٢) وأحمد فى مسنده (٤٢١/١) والترمذى فى سننه (٢٨٢٥) . وقال : حلت صحيح .

إذن : من أين جاء بذلك ؟ أعلمه به الحق سبحانه الذى يعلم خُبْرَةَ^(١) السموات والأرض ، وهتك له أيضاً حجاب الزمن المستقبل ؛ فعلم ﷺ الأحداث قبل أن تقع ، وأعلمه إياها مَنْ مَلِكُ ناصية الزمان ، وملك ناصية المكان ، وملك ناصية الأحداث . وهذا هو هتك حجاب الزمن المستقبل ، وهتك سبحانه لرسوله حجاب المكان ، فكان ﷺ يخبرهم عن شيء فى نفوسهم ، فقد أوحى له الحق :

﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ... ﴾ (٨) [المجادلة]

بالله عندما يسمع الرجل من هؤلاء لما قاله فى نفسه ، ويخبره رسول الله بما قال ، فمن الذى هتك الحجاب لرسول الله ﷺ ؟

إن الذى هتك الحجاب لرسول الله هو من يعلم السر وأخفى ؛ فلا توجد حجب غائبة عن الله ؛ لأن حجب الغيب إنما تكون على البشر ؛ حجاب ماض ، وحجاب مستقبل ، وحجاب مكان ، وحجاب زمان .

﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ أى : أن علم الله ليس مقصوراً على معرفة أمورهم هم ، بل علم الله سرهم ونجواهم ؛ لأن صفته الفيومية ، وأنه علام الغيوب ؛ يعلم غيب هذا ، وغيب هذا ، وغيب هذا ، وغيب هذا ، وجاءت المبالغة من تكرار علم غيب كل أحد .

إذن : ﴿ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ تعنى أنه يعلم حتى ما حاولت كتمه وستره ، فقد قال سبحانه :

﴿ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ... ﴾ (١٦) [النمل]

(١) الخبْرَةُ والخبْر : كل شيء غائب مستور . ويقول تعالى فى سورة النمل : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النمل: ٢٥] . وقال ابن أسلم : هو ما جعل فيهما من الأرزاق : المطر من السماء ، والنبات من الأرض . (انظر : ابن كثير ٣/ ٣٦١) .

إذن: فعلم الحق جل جلاله لا يغيب عنه شيء.

ثم نقلنا الحق سبحانه وتعالى إلى صورة أخرى من صور المنافقين وما يفعلونه بالمؤمنين.. فقال جل جلاله:

﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ
فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٢٥٦﴾

واللمز: معناه العيب « ولكن بطريق خفي ، كإشارة بالعين أو باليد أو بالفم أو بغير ذلك . إذن : فهناك مجموعة من المنافقين يعيبون في المطَّوعين لجمع الزكاة من المؤمنين ، ومن هؤلاء المنافقين من يعيب بالقول ، ومن يعيب بالفعل ، ومن يعيب بالإشارة ، والمطَّوعون هم الذين يتطوعون بشيء زائد من جنس ما فرض الله .

فإنه فرض مثلاً خمس صلوات ، وهناك من يعلى خمس صلوات أخرى تطوعاً ، وفرض الحق الزكاة اثنين ونصفاً بالمائة ، وهناك من يصرف عشرة بالمائة تطوعاً ، وفرض الحق صيام شهر رمضان ، وهناك من يصوم فوق ذلك كل اثنين وخميس . وهذا ما نسميه دخول المؤمن في مقام الإحسان ؛ بأن تقترب^(١) إلى الله بما يزيد على ما فرضه الله عليك ، من جنس ما فرضه الله .

(١) عن أبي هريرة قال قال ﷺ : « إن الله قال : من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما انترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، ولئن استعاذني لأعيذنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي من نفس المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره مساءته » . أخرجه البخاري في صحيحه (٦٥٠٢) وأحمد في مستدركه (٢٥٦ / ٦) .

وأنت إن أديت المفروض تكون قد التزمت بالمنهج ، وقد سأل رجل رسول الله ﷺ عن قرائن الإسلام ثم قال : لا أزيد ولا أنقص ، فقال الرسول الكريم : « أفلح إن صدق »^(١) .

والزيادة على ما فرضه الله ، ومن جنس ما فرض يكون لها ملحظان : الأول : أن العبد يشهد لربه بالرحمة ؛ لأنه كلف دون ما يستحق . والملاحظ الثاني : هو أن عمل الطاعة قد خفف على المؤمن فاستراح بها . ألم يقل رسول الله ﷺ عن الصلاة : « أرحنا بها يا بلال »^(٢) .

إذن : فالمطوع هو الذي يزد على ما فرض الله عليه من جنس ما فرض الله ؛ وهؤلاء هم المحسنون ؛ الذين قال الحق عنهم في سورة الذاريات :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (١٥) آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ (١٦) كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧) وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ (١٨) وَلِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩) ﴾ [الذاريات]

فالمنهج لا يلزمني بأن أنام قليلاً من الليل وأقضى بقيته في الصلاة ، ولم يلزمني أحد بالاستغفار في الأسحار^(٣) . ولم يقل الله سبحانه في هذه الآية إن في المال حقاً معلوماً ؛ لأن الإنسان المؤمن هنا يعطى بأكثر مما فرض . وعندما يتطوع مؤمن ويزيد على ما فرض الله ، أيستحق أن يُدَمَّ وَيُعَابَ وَيُلْمَزَ ؟ أم أنه يستحق أن يُكْرَمَ وَيُقَدَّرَ ؟ ولكنه اختلال موازين المنافقين في

(١) عن طلحة بن عبيد الله قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد نائر الرأس يسمع دوى صوته ولا يفقه ما يقول حتى دنا ، فأنا مو يسأل من الإسلام . فقال رسول الله ﷺ : « شمس حلوات في اليوم والليلة » . . . حتى ذكر صيام رمضان والزكاة . قال طلحة : فأدبر الرجل وهو يقول : والله لا أزيد على هذا ولا أنقص . قال رسول الله ﷺ : « أفلح إن صدق » . أخرجه البخاري في صحيحه (٤٦) ومسلم (١١) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) الأسحار : جمع سحر . وهو آخر الليل قبيل الصبح .

الحكم على الأشياء - لذلك اعتبروا الحسنة نقيصة ، تماماً كالذى يُخرج ماله للفقراء ، ونجد من يسخر منه بالقول عنه « إنه أبله » ، مع أن المؤمن حين يتصدق كثيراً ؛ فهو يشيع فائدة ماله في المجتمع ، وهو الأكثر ذكاء منهم ، لأنهم أنفقوا المال على أنفسهم فأفتره ، بينما تصدق هربه فأبقاه .

وقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ ﴾ لها واقعة « فقد هاجر عبد الرحمن بن عوف إلى المدينة ، وترك أمواله وكل ما يملك في مكة ، وأخى رسول الله بين المهاجرين والأنصار ، فجعل لكل رجل من الأنصار رجلاً من المهاجرين يشاركه في ماله .

ولما جاء عبد الرحمن بن عوف قال له أخوه من الأنصار ^(١) : أقاسمك مالي . قال : بارك الله لك في مالك ، دلّني على السوق . وذهب إلى السوق . وبارك الله له في تجارته . فكان يقسم ربحه نصفين نصفاً للمصدقة ونصفاً لأهله . وقد جاء عبد الرحمن بن عوف إلى رسول الله ﷺ ، وقال : يا رسول الله اكتسبت ثمانية آلاف درهم أقرض الله أربعة وأبقى لأهلي أربعة ، فقال له رسول الله ﷺ : « بارك الله لك فيما أقرضت وفيما أبقىيت » . وحينما مات عبد الرحمن بن عوف أحصوا ثروته ، وحدث خلاف في تقديرها ، وأراد الورثة أن يسترضوا زوجته الرابعة ، وكان اسمها « مخاضر » بأن يعطوها ثمانين ألف درهم ، ولما كانت مخاضر واحدة من أربع نساء ، والنساء الأربع يرثن ثمن الثروة ، أي : أن قيمة الثروة كلها على أقل تقدير بلغت مليونين وخمسمائة وستين درهماً . وكان عبد الرحمن لا يتاجر إلا في ماله .

(١) أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع الخزرجي الأنصاري . انظر : سيرة النبي لابن مشام (٢/١٢٥) .

فلما بلغ المنافقين ما تصدق به عبد الرحمن بن عوف قالوا : ما تصدق عبد الرحمن إلا رياء وسمعة . وهل الرياء يطلع عليه الناس أم يعرفه الله وحده ؟ وجاء عاصم بن عدي ، وكان صاحب بستان أعطى ثمراً كثيراً ، فجاء بمائة حمل من التمر وتصدق بها ، فقال المنافقون : والله ما فعل عاصم هذا إلا رياء . وجاء رجل يدعى أبا عقيل الأنصاري إلى رسول الله ﷺ وقال : يا رسول الله ، لقد بت ليلى أعمل ، وأخذت أجرى صاعين من التمر ، احتفظت لأهلي بصاع وجئت بك بصاع لأتصدق به . قال المنافقون : تصدق بصاع من التمر ، الله ورسوله غني عن صاعك يا أبا عقيل .

هم إذن قد عابوا على عبد الرحمن بن عوف الذي تصدق بالكثير وقالوا هذا رياء ، وعندما جاء عاصم بن عدي قالوا : يراني بالتصدق بنصف ثمار حديقته ، وعندما جاء من لا يملك إلا صاع ثمر يتصدق به قالوا : الله ورسوله غني عن تمرك ، لقد سخرنا ممن أعطى الكثير ، وسخرنا ممن أعطى القليل . وكان يجب أن يمدح المتصدقون ولا يُسخر منهم ؛ لأن كلاً منهم تصدق على قدر طاقته ، وهم أعطوا منه فضل ما أعطاهم الله ؛ قلّ أو كثر^(١) .

ولذلك فمن يسخر من هؤلاء المؤمنين ؛ لا بد أن يَلَامَ على الخلق السيء الذي عثل في مقابلة السلوك الإيماني بالسخرية والاستهزاء ، ولذلك كان جزاء الساخرين أن يسخر الله منهم ، وجعل لهم عذاباً أليماً . والسخرية هي الاستهزاء بفعل شخص ما . وهؤلاء المنافقون حين يسخرون من المؤمنين فسخرتهم لم تتجاوز عدم رضاهم عنهم فعل الخير ، وهم بسخرتهم لم يستطيعوا إلا الإيذاء المعنوي للمؤمنين المتصدقين ، ولكن حين يسخر الله ؛

(١) عن أبي ذر قال قال لي النبي ﷺ : « لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق » . أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٢٦) وأحمد في مسنده (١٧٣/٥) .

فهذه أولاً عدالة الجزاء لأنها من جنس ما فعلوا ، ولكن هل سخرية الحق سبحانه وتعالى تقتصر على عدم الرضا أم أن هناك جزاء ؟

هناك جزاء من الله . وإذا كان الجزاء يتفاوت بتفاوت قدرة الساجر . فهناك فارق شاسع بين قدرات الله وقدرات البشر . والذين سخرُوا من المؤمنين حين تصدقوا بالقليل الذي يملكونه ؛ تصدى الله سبحانه وتعالى ليورد عليهم وعلى سخرتهم . ويريد الحق بذلك أن يعطينا صورة عن كيفية دفاعه عن المؤمنين المخلصين في إيمانهم . فإذا أضفنا إلى ذلك أن الحق تبارك وتعالى ، هو الذي سيعاقب المنافقين ، فالحقاب سيكون أليماً مهيناً .

وقلنا من قبل : إن الذي يخطئ في حق غيره ، فهذا العبر يرد الخطأ بعقاب على حسب قدرته . ولكن إن عفا عنه ، نقول لمن أخطأ : لا تعتبر هذا العفو لصالحك ، بل هو عكس ذلك تماماً ؛ لأن الذي يعفو إنما ترك الحكم لله ، وسوف يكون عقابك لا قدر قوة وطاقته من عفا عنك ، ولكنه ترك عقابك لله ، وسيكون عقابك على قدر قدرات الله .

إذن : فالذي يتقصر ويرد على من أخطأ في حقه ، إنما يأخذ على قدر قوته ، وأما الذي يعفو فهو يأخذ على قدر قدرات الله ، وهناك مرتبة أعلى من ذلك جعلها الله سبحانه وتعالى للمذنب ، والذي وقع الاعتداء عليه ؛ لأن الحق سبحانه وتعالى رب الاثنين : فإن أساء إليك إنسان قد نرد عليه الإساءة بطاقتك ، وقد تعفو فيرد الله عليه بقدرته وطاقته .

ولكن خير من ذلك أن تحسن أن الذي أساء إليك في حقيقة الأمر قد أحسن إليك ، مع أنه لم يقصد ذلك . كيف ؟ إذا دخلت بيتك ووجدت أحد أبنائك قد ضرب أخاه وأساء إليه ، مع من يكون قلبك وعطفك ؟ إن قلبك يكون مع الذي اعتدى عليه وأساء إليه فتحاول أن ترضيه ، وتأتي إليه بهدية أو تعطيه مبلغاً من المال ، أو غير ذلك من أنواع الإرضاء ، وقيل : من آداب دينك - الإسلام - أن تحسن إلى من أساء إليك ؛ لأنه

يقدم معروفاً دون أن يقصد . ولذلك فالحق سبحانه وتعالى يطلب منك أن تعفو عمن أساء إليك . ويقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ وإذا سمعت فعلاً من البشر يقابله فعل من الله ، إليك أن تفهم الفعل من الله كما فهمت فعل البشر ، فحين يقول سبحانه : ﴿ وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهُ ... ﴾ (٥٤)

[آل عمران]

وحين يقول : ﴿ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ (٥٤)

[النساء]

هنا نجد فعلاً من صنع الله ، وقد ترى من البشر من يفعل نفس الفعل ، لكن نحن المسلمين نأخذ الفعل من الله على غير الفعل من البشر .

وعلى سبيل المثال : إذا جئنا لقول الله : ﴿ وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهُ ﴾ المكر هو التغلب بالخيطة على الخصم ؛ بأن توهمه أنك تفعل له خيراً ، بينما أنت تضمر له الشر ، كأن تحفر حفرة كبيرة مثلاً وتغطيها ببعض الحشائش والزهور ، ثم تطلب من خصمك أن يأتي لك بزهرة ، فيسقط في الحفرة وتتكسر عظامه .

إذن : فانت قد كذبت له كيداً خفياً . والكيد والمكر لا يدلان على القوة ؛ إنما يدلان على الضعف ؛ لأن الشجاع القوي هو الذي يجاهر بعدائه ؛ لأنه قادر على عدوه ، لكن الضعيف هو الذي يستخدم الخيطة والمكر ليوقع بخصمه . ولذلك نجد الحق سبحانه وتعالى يقول في النساء :

﴿ إِنَّ كَيْدَ كُنْ عَظِيمٌ ﴾ (٢٨)

[يوسف]

وما دام كيد من عظيماً ، فضعف من عظيم ؛ لأن الضعيف هو من يكيد ، ولكن القوي لا يعجزه طلب خصمه ويقول له : اذهب حيثما شئت ، وسأتي بك عندما أريد ، لا يوجد مكان تهرب فيه مني ، إنما الضعيف إذا غلبك من خصمه فإنه يقضى عليه تماماً ؛ لأنه يعرف أنها فرصة لن تنكرر .

ولذلك قال الشاعر :

وَضَعِيفَةٌ إِذَا أَصَابَتْ فُرْصَةً قَتَلَتْ كَذَلِكَ فُرْصَةُ الضُّعْفَاءِ
أما القوي فإنه يقدر ويعفو ؛ لأنه يعرف أنه يستطيع الإتيان بخصمه
وقتما يشاء .

والأصل في المكر هو الشجرة الملتفة الأغصان كأنها مجدولة ؛ بحيث
لا تستطيع أن تميز الورقة التي تراها من أى فرع نبتت ، فيلتبس عليك
الأمر ، كذلك المكر تختلط عليك الأمور بحيث لا تعرف أين الحقيقة .
وأنت تمكر بقدر تفكيرك وعقلك ، ولكن الحق سبحانه وتعالى حين
يجازيك بمكره يكون الجزاء رهيباً ؛ لأن مكره مفضوح عند الله ، ولكنك
لا تعرف شيئاً مما أعدّه الله لك .

ولقد نصر الحق سبحانه وتعالى رسوله ﷺ في الأمور العلنية في
المعارك ، ونصره أيضاً في كل أمر مكروا فيه ويبتوه له . وعلى سبيل
المثال ، حين وقف الكفار على باب بيت رسول الله ﷺ ليفتلوه في ليلة
الهجرة . أوحى له ربه أن : اخرج ولا تخش مكرهم ، فخرج ﷺ
ليجدهم نياماً وهم واقفون ، أعينهم مفتوحة ولكن لا تبصر . وبخرج ﷺ
من وسطهم . وبأخذ التراب ، ويلقيه عليهم وهو يقول : «شاهت الوجوه»^(١) .

وعندما يتعد ﷺ عن المكان يستيقظون مرة أخرى ، ويتعجبون كيف
أفلت منهم . وقد أراد الحق سبحانه أن يعلموا أنهم لن يستطيعوا النيل من
رسول الله ﷺ ، لا بالمعارك المفتوحة ولا بالمكر الخفى .

وقوله تبارك وتعالى : ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ تعرف منه أن
سخيرية الله جاءت جزاء لهم على سخريتهم ، والساخر من البشر لا يتجاوز

(١) ورد قول رسول الله ﷺ هذا في حديث الهجرة عن ابن عباس عند أحمد في مسنده (٢٦٨/١) ،
وكذلك في غزوة حنين في صحيح مسلم (١٧٧٧) من حديث إياس بن سلمة عن أبيه ، وأحمد في
مسنده (٢٨٦/١) والدارمي في مسنده (٢١٩/٢) من حديث أبي عبد الرحمن الفهري .

فى فعله أكثر من العيب فى غيره . ولكن سخرية الله تتجاوز إلى العذاب .
ولذلك قال الحق سبحانه : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وهذا هو التمييز فى فعل الله
عن فعل البشر ، فالذين سخرُوا من المؤمنين عابروا عليهم ما فعلوه ، يسخر
منهم الحق يوم القيامة أمام خلقه جميعاً ، ثم يزيد على ذلك بالعذاب
الآليم .

لقد عرفنا من قبل أن هناك عذاباً أليماً ، وهناك عذاب عظيم ، وعذاب
مهين ، وكلها صفات للعذاب ، فالعذاب هو الإيلام ، ولكن هناك من
يفرعه الألم فيصرخ . وهناك من يحاول أن يتجلد ويتحمل ؛ لأن كبريائه
يمنعه أن يصرخ ، وفى هذه الحالة يكون عذابه مهيناً ، لأنه بكبريائه تحمل
الألم ؛ فيُهَانُ فى كبريائه وبذلك يكون عذابه مهيناً .

والعذاب قد يأخذ زمناً طويلاً أو قصيراً ، وهناك عذاب عظيم فى
الإيلام وعظيم فى الإهانة . والعذاب العظيم فى الإيلام ؛ أى مبالغ فيه من
ناحية الألم . والعذاب العظيم فى الإهانة مبالغ فيه من ناحية الإهانة .
والعذاب العظيم فى الوقت مبالغ فيه من ناحية الزمن ، ولذلك يقال عنه
«عذاب مقيم» أى : يأخذ الزمن كله لا يتوقف ولا يقل .

ثم يعرض الحق سبحانه وتعالى صورة أخرى من صور تعامل رسول الله
ﷺ مع المنافقين . ومع أن رسول الله ﷺ يعرف المنافقين ، وقد أعلمه
سبحانه بأمرهم حين قال :

﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ نَبِيَّهُمْ قُلُوبَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ... ﴾ (٣٠) [محمد]

أى : بمجرد نظر رسول الله إليهم ، وكان على جبهة كل منهم توجد
كلمة « منافق » وهو يعرفهم بمصادقاً لقوله الحق :

﴿ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ... ﴾ (٣١) [محمد]

وبمجرد أن ينطقوا يعرفهم ﷺ من طريقة نطقهم . ولكن الله يريد أن يخرج رسوله إلى المؤمنين به وبرسالته سليم الصدر^(١) ، بدون انقباض عن أحد ، حتى يتجلى نوره على الجميع ، ولعل شعاعاً من التوريس منافقاً ؛ فيشرب إلى الله ويحود إلى الإيمان الصحيح ، كما حدث لكثير من المنافقين ، فقد أعلن بعضهم التوبة وحسن إسلامهم .

ونحن نعرف أن رأس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول ، كان سيئوَج ملكاً على المدينة^(٢) . وأثناء الإعداد لمهرجان التتويج ؛ فوجئوا بوصول رسول الله ﷺ مهاجراً إلى المدينة . وكان هذا من أسباب حقد عبد الله بن أبي على رسول الله ﷺ فقد ضاع منه الملك . وكان لعبد الله بن أبي ولد أسلم وحسن إسلامه اسمه عبد الله بن عبد الله بن أبي . وكان من حسن إسلام هذا الابن أنه ذهب إلى رسول الله ﷺ ؛ حين علم أنه ﷺ سيأمر بقتل أبيه ؛ لأنه قال في غزوة من الغزوات^(٣) . ﴿لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾... (أ) ﴿ [المنافقون]

وكان ابن أبي يعني بـ « الأعز » المنافقين في المدينة ؛ وبـ « الأذل » المسلمين من المهاجرين والأنصار . ورد الله سبحانه بأن صدق على قوله أن الأعز سيخرج الأذل ، فقال الحق سبحانه وتعالى :

﴿ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ... ﴾ (أ) ﴿ [المنافقون]

(١) وقد كان رسول الله ﷺ يحب هذا ، حتى أنه أوصى أصحابه فقال : لا يلفس أحد عن أحد من أصحابي شيئاً ، فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر . الحديث . أخرجه أحمد في مسنده (٣٩٦/١) والترمذي في سننه (٢٨٩٦) وأبو داود في سننه (٤٨٩٠) .

(٢) أورد ابن إسحاق في السيرة أن قريش عبد الله بن أبي كانوا قد نظموا له الخرز ليتوجوه ثم يملكونهم ، فجاءهم الله برسوله وهم على ذلك ، فلما أنصرف قومه عنه إلى الإسلام ضغن ورأى أن رسول الله قد استلبه ملكاً ، فلما رأى قومه قد أبوا إلا الإسلام دخل فيه كارهاً مصرأ على نفاق وضغن ، سيرة ابن هشام (٢/٢١٦) .

(٣) هي غزوة بني المصطلق ، وقد كانت في شهر شعبان سنة ٦ هجرية . انظر سيرة النبي لابن هشام (٣/٣٢٤) .

فكان الحق سبحانه وتعالى قد أقر على أن الأعز هو الذي سيخرج الأذل من المدينة ، ولكن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين ، إذن : فسيخرج المنافقون من المدينة ، وسيبقى فيها المؤمنون ، وتكون لهم العزة .

ولما علم عبد الله بن عبد الله بن أبي أن رسول الله ﷺ سيأمر بقتل والده عبد الله بن أبي ، ذهب إلى رسول الله ﷺ ، وقال : يا رسول الله إن كنت ولا بد أمراً بقتل أبي فأمرني أنا بقتله ؛ لأنني أخاف أن يقتله أخ مؤمن فأكرهه ، وأنا لا أحب أن أكره مؤمناً .^(١)

وهكذا نرى قوة وصدق الإيمان ، وأراد رسول الله ﷺ أن يكرم ذلك المنافق من أجل ابنه فلم يأمر بقتله ، ومن بعد ذلك^(٢) قال الابن : يا رسول الله استغفر لأبي ، أي : اطلب له من الله المغفرة ؛ ولأنه ﷺ يعلم أنه قد أرسل رحمة للعالمين ؛ لذلك طلب المغفرة لعبد الله بن أبي . وحيث نزلت الآية الكريمة :

﴿ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِإِلَهِهِمْ ﴾
يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥٠﴾

(١) أورد ابن إسحاق أن عبد الله بن عبد الله بن أبي لما بلغه ما كان من أمر أبيه أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت فاعلاً فمروني به فلنا أحمل إليك رأسه ، فوالله لقد علمت الخروج ما كان لها من رجل أبر بالده مني ، إني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يشي في الناس فأقتله مؤمناً بكافر فادخل النار ، فقال ﷺ : بل ترفق به وتحسن صحبته ما بقي معنا . انظر تفسير ابن كثير (٢/٢٧٢) .

(٢) وذلك عندما توفي عبد الله بن أبي ، وأراد ابنه من رسول الله ﷺ أن يصلي عليه ، فاعترض عمر ابن الخطاب ، فأعطاه فميصه ليكفنه فيه وصلى عليه . انظر الحديث الآتي بعد في البخاري (١٦٧٠) ومسلم (٢٤٠١) من حديث ابن عمر .